PSICOGÉNESIS Y SOCIOGÉNESIS DEL CONOCIMIENTO DEL ORDEN SOCIAL EN UN UNIVERSO DE TRABAJADORES CREYENTES DE ARGENTINA: LOS DEVOTOS DE SAN CAYETANO

Psicogênese e sociogênese do conhecimento da ordem social no universo de trabalhadores crentes na Argentina: os seguidores de San Cayetano

Psychogenetic and sociogenetic cognitive proccesses about social order in a group of workers in Argentina: St. Cayetano's devouts

Edna Analía Muleras*

RESUMO: Esse artigo apresenta os resultados principais de uma pesquisa exploratória focalizada na interação de determinados processos psicogenéticos e sociogenéticos do conhecimento humano, segundo os quais é possível motivar e reproduzir relações de poder na formação social contemporânea. O estudo é concentrado na evolução das percepções em que distintas frações de trabalhadores crentes na Argentina no fim século XX concebem e explicam os processos sociais de que dependem as possibilidades da reprodução de suas próprias condições de vida, bem como os efeitos que tais concepções têm em seu comportamento individual e social, no plano da ação política. Estudamos frações da classe trabalhadora que, em um período histórico caracterizado pelo crescimento exponencial da pobreza em Argentina – a década de 1990 do século XX- enfrentam a adversidade com as armas fornecidas por uma concepção sacralizada do mundo: nos referimos ao universo dos seguidores de San Cayetano, o santo do trabalho. O 7 de agosto, dia do santo, ao redor setenta mil pessoas esperam para ver e tocar em sua imagem na paróquia da rua Cuzco 150, no distrito de Liniers da cidade de Buenos Aires. Nesta concentração maciça e recorrente fizemos diversas explorações do campo, durante a década de 1990 (em 1992, em 1993 e em 1994) e na primeira década do novo milênio (2001.2005 e 2010).

Palavras-chave: sociogênese; psicogênese; conhecimento; trabalhadores.

ABSTRACT: We present the most relevant results of an exploratory research focused on the interaction of psychogenetic and sociogenetic cognitive proccesses upon which power structures are reproduced. The article presents the evolution of cultural and epistemic conceptions of social order assumed by different groups of workers in Argentina - St. Cayetano's devouts (St. Cayetano is the Sacred Patron

* Licenciada en Sociología y Doctora en Educación (UBA). Investigadora Adjunta CONICET (IICE, FFy L, UBA) . Profesora Adjunta de la Carrera de Sociología, UBA. Directora Proyecto UBACYT: "Hacia una pedagogía de la desobediencia a la inhumnidad del orden social. La construcción de una reflexión para la acción".(IIGG, FSOC, UBA). Contato: Instituto de Investigaciones de Ciencias de la Educación , Facultad de Filosofía y Letras, UBA. Puan 480 4º piso , Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Argentina (CP 1406). (Sede como Investigadora CONICET). E-mail: emuleras@retina.ar.

of workers) - in the last decade of the twentieth century and on the beginning of the new century. Every August 7th – St. Cayetano's Day – aproximately seven thousand people pilgrim to the Sanctuary in Liniers neighbourhood in Buenos Aires . We have analyzed the different ways they explain and conceive their life conditions, and the effects this conception produce on their political action. In a socioeconomic context characterized by an increasing poverty and unemployment, important groups of working classes face adversity with the weapons provided by a sacred conception of reality. Structured interviews were conducted in 1992, 1993, 1994, 2001, 2005 and 2010, in a non probabilistic sample of St. Cayetano´s devouts.

Keywords: psychogenesis; sociogenesis; cognitive processes; working classes.

RESUMEN: Proponemos la presentación de los principales resultados de una investigación exploratoria de base focalizada en la interacción de ciertos procesos psicogenéticos y sociogenéticos del conocimiento humano en base a los cuales es posible originar y reproducir relaciones de poder en las formaciones sociales contemporáneas. El estudio se concentra en la evolución de los modos en que distintas fracciones de trabajadores creyentes en Argentina de fines del siglo XX conciben y explican los procesos sociales de los cuales dependen las chances de reproducción de sus propias condiciones de vida, así como los efectos que esta concepción tiene en su comportamiento individual y social, en el plano de la acción política. Abordamos un conjunto de fracciones de la clase obrera que, en un período histórico caracterizado por el crecimiento exponencial de la pobreza en Argentina - la década del noventa del siglo XX- enfrenta la adversidad con las armas provistas por una concepción sacralizada del mundo: nos referimos al universo de devotos de San Cayetano, el santo del Trabajo. El 7 de agosto, día del santo, alrededor de setenta mil personas aguardan para ver y tocar su imagen en la parroquia de la calle Cuzco 150, en el barrio de Liniers de la ciudad de Buenos Aires. En esta concentración masiva y recurrente realizamos varios relevamientos en terreno, durante la década del '90 (en 1992, 1993 y 1994) y en la primera década del nuevo milenio (2001,2005 y 2010).

Palabras clave: sociogénesis; psicogénesis; conocimiento; trabajadores.

INTRODUCCIÓN

Las investigaciones psicogenéticas y sociogenéticas de Norbert Elías son pioneras en el esfuerzo de avanzar en el plano investigativo hacia un abordaje integrador de aspectos interdependientes del comportamiento humano. Propone la construcción del ámbito de "[…] una ciencia que todavía no existe" (ELÍAS, 1989, p. 492) el de una psicología histórica, cuando en general la psicología se comporta como si las estructuras psíquicas del hombre fueran algo incambiable y que no ha sufrido proceso alguno, y el de una sociología y una historia que integren el impacto de las

estructuras afectivas y epistémicas individuales en los procesos socioculturales.

Prolongando el espíritu de esta demanda, presentamos aquí los principales resultados de una investigación exploratoria de base, focalizada en el estudio de la **interacción de ciertos procesos psicogenéticos y sociogenéticos del conocimiento humano** en base a los cuales es posible originar y reproducir relaciones de poder en las formaciones sociales contemporáneas (MULERAS, 2007, 2008).

Investigamos la evolución de los modos en que distintas fracciones de trabajadores creyentes en Argentina de fines del siglo XX y principios del siglo XXI, conciben y explican algunos de los procesos sociales de los cuales dependen las chances de reproducción de sus propias condiciones de vida, así como los efectos que esta concepción tiene en su comportamiento individual y social, en el plano de la acción política. Abordamos un conjunto de fracciones de la clase obrera que, en un período histórico caracterizado por el crecimiento exponencial de la pobreza en Argentina[1]- la década del noventa del siglo XX- enfrenta la adversidad con las armas provistas por una **concepción sacralizada del mundo**. En otras palabras, con la concepción correspondiente a las **primeras etapas de la psicogénesis y sociogénesis de la representación** de lo real.

Estudiamos un universo de trabajadores creyentes: los devotos de San Cayetano, Patrono del Pan y del Trabajo. El 7 de agosto, día del santo, alrededor de setenta mil personas aguardan para ver y tocar su imagen en la parroquia de la calle Cuzco 150, en el barrio de Liniers de la ciudad de Buenos Aires.

En esta concentración masiva y recurrente realizamos seis relevamientos en terreno, en los años 1992, 1993, 1994, 2001, 2005 y recientemente, en el año 2010, en una muestra no probabilística, intencional por cuotas, sistemática y bietápica de los participantes.[2] A partir del procesamiento analítico de los primeros cuatro relevamientos, formulamos las proposiciones a desarrollar aquí:

> 1. Hemos localizado **algunos de los medios específicos** a través de los cuales ciertos procesos estructurales de muy larga duración, como la evolución y transformación de los modos en que ejerce su dominio la forma social iglesia (en este caso la Católica Apostólica Romana en la Argentina), logra desarrollar eficazmente un proceso de socialización cultural de amplias masas poblacionales en las formaciones sociales contemporáneas. La relevancia estratégica de

[1] Porcentaje de hogares y personas por debajo de la línea de pobreza. Área Metropolitana de Buenos Aires evolución 1988/2003. Fuente Web Site EPH/INDEC, Argentina.

[2] De 324, 117, 102 , 74 y 87 casos respectivamente.

la socialización cultural no es menor: el campo operatorio de los individuos y de los grupos sociales se subordina y restringe al carácter de dichos sistemas. De ellos depende la capacidad y potencialidad humana de transformación: lo que los seres humanos somos capaces de realizar, en correspondencia con lo que somos capaces de pensar y juzgar.

Encontramos que el grado de eficacia de la socialización cultural ejercida por **una estructura social institucional como la Iglesia Católica,** radica en su capacidad de usufructuar **los instrumentos y procesos mentales correspondientes a las etapas psicogenéticas más primarias** del desenvolvimiento representativo y moral.

Nos referimos a las etapas en las que prevalece un juicio moral heterónomo y egocéntrico (PIAGET, 1932, 1984) y una representación *realista* del mundo (PIAGET, 1926, 1984). En ellas, los contenidos representativos y explicativos de lo real se articulan en una lógica reflexiva preconceptual y simbólica, en la que prima una causalidad mágico-fenomenista sustentada en la creencia y un conjunto de razonamientos simbólicos, transductivos, autocentrados y singularmente motivados, no comunicables ni socializables**.** (PIAGET, 1959, 1996).

2. Encontramos que el ineludible pasaje de cada miembro de la especie humana por las etapas primarias de la psicogénesis representativa y moral opera como una precondición necesaria para la instalación y reproducción exitosa de una representación sacralizada de los procesos sociales a nivel de la sociogénesis: en la escala de la identidad cultural de una clase social.

3. Cuando las etapas primarias de la representación de lo real se consolidan como una concepción cultural del mundo a nivel social, el carácter de la sociogénesis opera como la precondición que detiene el desarrollo del potencial representativo y moral, individual y colectivo.

LAS ESCALAS DEL PROCESO DE "SACRALIZACION" DE LO REAL: ALGUNOS INTERROGANTES

Nuestra investigación nace del profundo desencanto que a inicios de la década del noventa del siglo veinte en Argentina, producía en una mirada profana y secularizada de lo real, el comportamiento de miles de trabajadores del Área Metropolitana de Buenos Aires. Ahí estaba el espectáculo de "los ilusionados" (BLEICHMAR, 1994): "LLamamos ilusión a una creencia cuando en su motivación esfuerza sobre todo el cumplimiento de deseo: y en esto prescindimos de su nexo con la realidad efectiva" (FREUD, 1990, p. 31).

Tenía la profunda convicción de que la escala "psicológica" no podía ser obviada en el análisis de quien quisiera comprender el comportamiento de los devotos, sabiendo que todo proceso social hace anclaje a nivel de las identidades y acciones individuales. Y sin embargo, desde una mirada "sociológica" quedaba claro que el problema no era reductible a la subjetividad del "creyente" ni a la psicología del inconsciente.

La disputa epistémico-cultural entre distintos grupos humanos por el monopolio de la instalación de un conjunto de formas sociales e institucionales productivas de las representaciones, las normas y los valores que rigen el comportamiento humano en un momento histórico determinado, es un problema clásico de la teoría social de los siglos XIX y XX[3] . Tradición que ha analizado la relación entre las relaciones de poder inherentes a una estructura social de clases, las diversas concepciones del mundo resultantes y su expresión en distintos modos de conocimiento. Sin embargo, a pesar de ser pionera en el planteamiento de un campo de estudio ha dejado un territorio inexplorado a nivel investigativo: **el de los mecanismos y procesos específicos, a través de los cuales opera lo social cuando se instala en el campo epistemológico y normativo, tanto a nivel individual como a nivel de amplios agrupamientos sociales.** De algún modo ese vacío desencadena el punto de partida de nuestro trabajo.

Avanzar como nos sugiere Elías, hacia un abordaje integrador de los aspectos interdependientes del comportamiento humano - el del problema de la interrelación de las estructuras psicológicas individuales y las estructuras sociales (ELÍAS,1977, 1989) - nos obliga a aclarar desde que perspectiva entendemos su propuesta teórica. En primer lugar, nos lleva inmediatamente a la discusión conceptual sobre la relación entre acción individual y la totalidad social. La complejidad de la cuestión no nos permite realizar aquí un análisis exhaustivo, pero sí puntualizar dos cuestiones centrales.

a) Elías considera a las estructuras individuales y sociales como aspectos interdependientes del mismo desarrollo mutable a largo plazo: dos aspectos de un proceso evolutivo sociocultural - el proceso de la civilización - en el que la consolidación y diferenciación de los controles emotivos individuales guarda una relación de correspondencia con la progresiva diferenciación, interdependencia e integración de las composiciones sociales. Nos propone un modelo de ser humano como personalidad abierta, que en sus relaciones con otros seres humanos posee un grado inferior o superior de autonomía relativa, pero que nunca tiene autonomía total y absoluta y que de hecho, desde el principio hasta el final de su vida se remite y se

[3] Pensemos en la sociología del conocimiento de Mannheim forjada fundamentalmente en base a los aportes de la teoría de Weber y Marx.

orienta a otros seres humanos y depende de ellos, primero por naturaleza y luego por socialización y aprendizaje social.

El entramado de la remisión mutua de los seres humanos es lo que denomina composición de unos seres humanos orientados recíprocamente y mutuamente dependientes. La sociedad es el entramado de interdependencias constituidas por los individuos, entramado que modifica sus estructuras en procesos de larga duración histórica.

De este modo recrea el concepto de totalidad social de la tradición piagetiana[4] según el cual lo "social" es un "sistema de relaciones entre acciones", que transforma los términos que religa. Y la "*relación social"* una totalidad en sí misma productora de nuevos caracteres y que transforma al individuo en su estructura mental. Según este enfoque, ninguna dimensión psicológica individual es una "psicología pura", pues todas las funciones mentales están igualmente socializadas (lo que no implica negarle a "lo psicológico" un ámbito sistémico de relativa autonomía). En suma, lo psicológico y lo social son dos aspectos indisociables de toda formación real. (PIAGET, 1986, p. 166)

b) A partir de tales definiciones, es observable una relación de continuidad funcional y estructural de las diversas escalas y niveles del comportamiento humano: desde el carácter social de la acción individual hasta la totalidad constituida por el conjunto de las relaciones entre los individuos de una misma sociedad. Lo cual remite al problema de la interrelación de las distintas escalas.

Desde nuestra perspectiva, creemos necesario no reducir la sociogénesis a la escala de las relaciones interindividuales, en las que el sentido de la acción es un sentido recíprocamente referido en la relación de correspondencia entre la acción social de un individuo y la acción social de otro individuo. El carácter social de la acción individual también se constituye a otra escala de procesos, pues involucra relaciones que se derivan de la estructuración y funcionamiento de estructuras sociales de conjunto. Estas totalidades de carácter sistémico ("trans") se configuran como instituciones, corporaciones, clases sociales. Asimismo, debemos consignar que la sociogénesis también involucra las interrelaciones que dichas estructuras sociales de conjunto establecen entre sí: las relaciones interinstitucionales, las relaciones entre corporaciones, las relaciones entre las clases sociales. El conjunto de relaciones sociales de cooperación y de enfrentamiento que establecen se articulan a nivel de los diversos modos productivos que integran una formación social más amplia (sociedades

[4] No casualmente denomina su obra más relevante *"El proceso de la civilización. Investigaciones sociogenéticas y psicogenética"*.

nacionales/ sociedades crecientemente internacionalizadas) [Ver esquema Nº 1].

ESQUEMA Nº I
LAS ESCALAS DE LO INDIVIDUAL A LO SOCIAL

1- ACCION SOCIAL EXPRESADA A NIVEL INDIVIDUAL/ CARÁCTER SOCIAL DE LA ACCION INDIVIDUAL: SENTIDO DE LA ACCION SE DETERMINA EN LA RELACION DE CORRESPONDENCIA ENTRE ACCIONES SOCIALES DE DOS O MAS INDIVIDUOS

2- RELACIONES SOCIALES: RELACION DE CORRESPONDENCIA ENTRE AGRUPAMIENTOS DE ACCIONES SOCIALES

3- CLASES SOCIALES , FORMAS SOCIALES INSTITUCIONALES, CORPORATIVAS (y SUS PERSONIFICACIONES):

AGRUPAMIENTOS DE RELACIONES SOCIALES, MATERIALES Y NO MATERIALES, CON TENDENCIA HACIA LA AUTONOMIA SISTEMICA

4-RELACIONES SOCIALES INTERINSTITUCIONALES, INTERCORPORATIVAS, INTERCLASES, DE COOPERACIÓN Y DE ENFRENTAMIENTO:

ESTRUCTURAN DIVERSOS MODOS PRODUCTIVOS

5- FORMACION SOCIAL:

ARTICULA EL CONJUNTO DE MODOS SOCIALES PRODUCTIVOS

La interrogación por la relación psico/sociogénesis de la representación de lo real desde el inicio orientó la direccionalidad de nuestro estudio. Nos preguntamos:

1) ¿Cúales son los procesos constituyentes de una concepción sacralizada del orden social, expresada a nivel de diversas fracciones de una clase social en una formación capitalista como la de Argentina del siglo XXI?

2) ¿A través de qué mecanismos específicos, procede la interrelación de la psico y sociogénesis de la representación del orden social, reconociendo para cada uno de estos ámbitos relativa autonomía sistémica?

3) ¿Cuáles son las precondiciones *socioculturales necesarias para el* cabal desarrollo del potencial psicogenético humano, en el plano reprsentativo y moral? ¿Cualés son las precondiciones de la psicogénesis necesarias para propiciar interrelaciones sociales

fundadas en una cooperación racional, equitativa y crecientemente autónoma?

LOS HECHOS REGISTRADOS EN TERRENO

En el Santuario de San Cayetano, registramos a nivel empírico, un conjunto de acciones y reflexiones del universo de devotos, correspondientes a distintas dimensiones de la representación y causalidad de los procesos sociales, así como del juicio moral, a partir de los cuales explican, evalúan y juzgan los procesos sociales que afectan sus condiciones sociales de vida.

En el **plano de la causalidad**, en primer lugar identificamos una diversidad de acciones instrumentales implementadas por los creyentes para incidir en la esfera divina. Por una parte, los distintos medios de "*coerción mágica"* (WEBER, 1922, 1985, p.343) a San Cayetano. En segundo lugar, registramos y analizamos el grado de observancia de un conjunto de prácticas sacramentales prescriptas en el culto católico apostó- lico romano orientadas a incidir favorablemente en el grado de "retri- bución" divina. Por último, analizamos el grado de intensidad con que atribuyen causalmente su situación social de vida a una esfera de relaciones trascendente a lo humano, a través del modo en que conceptualizan los factores explicativos las condiciones sociales que viven.

En el **plano de la representación**, analizamos la intensidad que asume el proceso de proyección de atributos antropomórficos en la figura del santo (el grado de personificación del santo). Por último, en el **plano del juicio moral**, analizamos la intensidad de su creencia en una justicia inmanente al orden universal, el grado de cumplimiento de un conjunto de prescripciones del dogma católico, así como de la asunción de comportamientos de carácter expiatorio (DURKHEIM, 1893,1985; 1912, 1993; PIAGET, 1932/1984).

La causalidad mágico-fenomenista y la logica representativa preconcep tual

Del panteón católico local de divinidades, San Cayetano, como santo Patrono de los Trabajadores, es la figura sacralizada que mediatiza la relación entre el creyente y la divinidad, en un ámbito de competencia específica, aunque no excluyente de otros: el mundo del trabajo. Los creyentes en el poder del santo acuden a él, fundamentalmente, con fines absolutamente instrumentales: la provisión de condiciones materiales necesarias a la reproducción simple personal y familiar. Este carácter instrumental de la devoción marca una nota distintiva del proceso del santuario de Liniers (GIURATI; MASFERRER, 1998).

En la medida en que la dependencia humana respecto a un orden trascendente genera una profunda incertidumbre - nunca hay certeza absoluta de la protección de esta instancia sobrenatural "superior" - es necesario, a los ojos del creyente, **realizar un conjunto de acciones simbólicamente eficaces y apropiadas** orientadas a incidir en sus determinaciones: se trata de implementar los medios de ***coerción mágica*** adecuados. La esfera divina, por supuesto, siempre tiene el margen de negarse a discreción (WEBER, 1922, 1984).

La ética religiosa reestructura profundamente el desnudo carácter instrumental de la magia (aunque sin poder desterrarla nunca por completo para ser "religión de masas"). Mientras que las fórmulas mágicas establecen relaciones de participación y enlace entre hechos sin ningún nexo objetivo causal inteligible (FRAZER, 1922, 1972), la súplica religiosa a la divinidad, desde los estadios más tempranos de la organización social, supedita la concesión divina al creyente a lo que éste ofrenda como "prenda de pago".

La lógica de concesión divina consiste en un *"do ut des"*: ofrenda y sacrificio humano a cambio de retribución divina; obediencia moral de los preceptos normativos doctrinarios (comportamiento virtuoso) a cambio de retribución; fe a cambio de retribución. **Es esta la base primaria del intercambio religioso de equivalentes entre el creyente y la divinidad.** (MAUSS, 1925, 2009).

Es en tal sentido que el vínculo con San Cayetano debe ser establecido y renovado permanentemente. Una secuencia específica de acciones configuran la columna vertebral de esta renovación: el ***"círculo de la promesa".*** La promesa es la forma sacralizada que asume la súplica de los creyentes a la divinidad. Básicamente, consiste en la realización secuencial de dos grupos de acciones.

El primer grupo de acciones se refiere a la presencia personal en el santuario para formular un "pedido". El mismo se orienta bien a cubrir una necesidad, bien a la preservación de una concesión anterior. **A cambio**, el creyente se obliga a un segundo grupo de acciones: la **retribución diferida y permanente a San Cayetano,** mediante la **concurrencia reiterada** al santuario, como prueba de fe. Esta concurrencia puede acompañarse además de otros modos de retribución (ofrendas en especias o en dinero).

En el círculo de la promesa, el pedido y el agradecimiento se articulan en una cadena de acciones de mediano y largo plazo: si el favor pedido es concedido por la divinidad, automáticamente el devoto contrae una deuda de por vida. Para que el santo conceda, previamente hay que ofrendar. La promesa consiste en un intercambio de equivalentes, sucesivo en el tiempo, sin fecha de término.

Desde nuestra perspectiva el círculo de la promesa a la divinidad alimenta la heteronomía moral respecto de un orden sacralizado: los devotos de San Cayetano son "*santodependientes",* en distintos grados de intensidad. La participación recurrente, frecuente y de larga data, reconfirma el vínculo de dependencia contraído a través de la *promesa.* El 90% de los asistentes son asistentes reiterados [Ver cuadros Nº 1 y Nº 2].

CUADRO Nº 1
RECURRENCIA DE LA PARTICIPACIÓN EN EL PROCESO POR AÑO DE RELEVAMIENTO

RECURRENCIA DE LA PARTICIPACIÓN EN EL PROCESO	**AÑO DE RELEVAMIENTO**		
	1992	**1994**	**2001**
Participantes reiterados	92.6	89.1	83.6
Participantes iniciales	7.3	8.4	13
Ns/ Nc		2.5	1.7
TOTAL DE PARTICIPANTES	**100.0**	**100.0**	**100.0**

Fuente: Relevamiento en la Parroquia de San Cayetano. Años: 1992, 1994 y 2001. Base: 364, 120 y 102 casos respectivamente.

CUADRO Nº 2
FRECUENCIA DE LA PARTICIPACIÓN DE LOS DEVOTOS DE SAN CAYETANO EN EL PROCESO POR AÑO DE RELEVAMIENTO

FRECUENCIA DE CONCURRENCIA	**AÑO DE RELEVAMIENTO**		
	1992	**1994**	**2001**
Viene todos los 7 de cada mes	39.7	38.3	64.2
Viene algunos 7 por año	16.4	20.4	23.3
Viene solo los 7 de agosto	34.8	38.1	3.0
Otros	0.1	2.3	7.5
Ns/ Nc	9.1	0.9	2.0
TOTAL DE PARTICIPANTES REITERADOS	**100.0**	**100.0**	**100.0**

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano. Años: 1992, 1994 y 2001. Base: 364, 120 y 102 casos respectivamente.

Ahora bien ¿a través de cuál configuración de acciones se materializa en el santuario el círculo de la promesa? Los devotos se distinguen **por la diversidad cualitativa de los medios mágicos** implementados a los fines de incidir causalmente en la voluntad del santo. Son principalmente dos las configuraciones de acciones mágico-instrumentales.

La primera, involucra a quienes procuran establecer con San Cayetano un contacto de tipo físico, como medio de coerción mágica adecuado: **tocan la imagen** (protegida tras un vidrio en el interior del templo). Es la acción implementada por los devotos que ingresan al templo por la "fila lenta", a través de la puerta lateral derecha: un tercio de los

asistentes. Se la denomina "lenta", pues involucra una espera relativa mayor. En quienes desean ser los primeros en entrar, se extiende aproximadamente a un mes previo a la fecha del evento, durante el cual, a través de un sistema de reemplazos temporarios entre miembros de la misma familia, los creyentes acampan en las calles aledañas.

La transmisión del "carisma" o poder por contacto se origina en las etapas más primarias de las formaciones sociales, sufriendo sucesivas y complejas reestructuraciones a lo largo del desenvolvimiento histórico. En la organización social de carácter totémico, un conjunto de normas o tabúes prescriben los modos y contenidos de los contactos posibles entre lo "sagrado" y lo "profano" (DURKHEIM, 1993; FREUD, 1990).

En las formaciones sociales antiguas y luego, en las medievales, es ilustrativa la atribución del poder taumatúrgico de curación y sanación a profetas y reyes a través del tacto (BLOCH, 2000). En las formaciones sociales capitalistas, aún es posible observar el deseo de las masas de tocar a sus "ídolos" (políticos, religiosos, artísticos, etc.)

Por otra parte, y no con menor relevancia, conviene enfatizar que lo que el creyente procura tocar es "la" imagen religiosa de San Cayetano. Desde el punto de vista de una lógica preconceptual, la imagen como significante, hace de un objeto particular, perteneciente a un conjunto de objetos de la misma clase el ejemplar tipo del total: el sustituto simbólico.

En la medida en que por el proceso de "adherencia del signo" significante y significado se confunden (PIAGET, 1982), la imagen del santo de la parroquia de Liniers es para el creyente "el santo". Cualquier otra réplica no es equivalente. Se trata de una lógica que no logra una generalización que permita establecer relaciones (a diferencia del pensamiento conceptual).

Por otra parte, desde el punto de vista afectivo toda imagen, como instrumento lógico privilegiado en las primeras etapas de la psicogénesis cognitiva tiene carácter estrictamente subjetivo, singularmente motivado, propia de una asimilación egocéntrica de lo real. El significado que porta no puede objetivarse, ni socializarse en el plano de la comunicación.

La segunda modalidad de coerción mágica del santo en el círculo de la promesa involucra a la mayor parte de los devotos: dos tercios de los participantes. El medio de instrumentalizar la voluntad del santo deja de ser el contacto físico directo para realizarse como contacto visual y mental. Es el que implementan los fieles de la denominada fila "rápida", que acceden al templo a través de la fila central.

Apelan a la voluntad divina a través del rezo, de la súplica, de la conversación íntima silenciosa que establecen con el santo por unos pocos minutos sin necesidad de tocarlo. Lèvy Bruhl denomina este tipo de

relaciones de participación como "*relaciones de participación mágica por el pensamiento*". Sin embargo, para que la coerción mágica se realice efectivamente, previamente el devoto debe establecer un contacto visual con "la" imagen del santo y por eso es necesario concurrir personalmente al Santuario de Liniers [Ver cuadro Nº 3].

CUADRO Nº 3
TOTAL DE PARTICIPANTES DEL PROCESO DEL SANTUARIO DE SAN CAYETANO, POR SEXO, EDAD Y FILA DE ACCESO A LA PARROQUIA

	FILA RAPIDA				**FILA LENTA**				**TOTAL**
	MUJERES		HOMBRES		MUJERES		HOMBRES		
	14 años y más	Menores de 14 años	14 años y más	Menores de 14 años	14 años y más	Menores de 14 años	14 años y más	Menores de 14 años	
8	7.930	296	4.988	286	2.854	260	1.892	226	18.732
16	7.853	521	3.661	379	3.291	355	1.704	164	17.928
16 y Más	9.864	881	5.890	669	5.686	487	2.581	319	26.377
Total	**25.647**	**1.698**	**14.539**	**1.334**	**11.831**	**1.102**	**6.177**	**709**	**63.037**

Conteo Total de asistentes realizado el 7 de agosto de 1993.

La proyección de atributos antropomórficos en san cayetano y la personificación del "panteón de divinidades"

Respecto a los contenidos atribuidos a la figura del santo, hemos registrado un proceso de proyección de atributos y capacidades humanas a San Cayetano de alta intensidad. A partir de dicho proceso la esfera divina se dota de un conjunto de atributos, rasgos y capacidades recíprocas a las reflexiones, sentimientos y vivencias despertados por las acciones que los devotos llevan a cabo en relación al santo.

En la medida en que los creyentes consideran necesaria la presencia personal en el santuario para realizar la promesa, mayoritariamente afirman que el santo reconoce su presencia. Si establecen contacto visual, no ponen en duda que el santo los ve; si le hablan, le rezan o le imploran, ¿cómo negar que el santo los escucha?

Al diferenciar una fila u otra para ingresar al templo, buena parte de ellos aseguran que el santo distingue la fila a través de la cual ingresan. Quienes tocan a San Cayetano no ponen en duda que el santo siente sus manos. Y mayoritariamente, al sentirse protegidos por el santo, asumen que San Cayetano los ayuda.

En síntesis, la omnipotencia atribuida a San Cayetano involucra un proceso de personificación de sus poderes [Ver cuadro Nº 4].

CUADRO Nº 4
PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS EN EL SANTO EN EL UNIVERSO DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO

PROYECCIÓN DE ATRIBUTOS ANTROPOMÓRFICOS EN SC	AÑO DE RELEVAMIENTO	
	1994	2001
Afirma que San Cayetano lo ayuda	84.0	91.7
Afirma que San Cayetano sabe que está en el proceso	87.4	89.8
Afirma que San Cayetano lo ve	75.1	82.3
Afirma que San Cayetano lo oye	86.7	93.5
Afirma que San Cayetano siente su mano cuando lo toca	72.4	83.0
TOTAL	**100.0**	**100.0**

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano. Años 1994 y 2001. Base: 120 y 102 casos respectivamente.

La concepción retributiva de la justicia inmanente y la identidad expiatoria del creyente

Hemos identificado una noción presente en la concepción del mundo de devotos de San Cayetano: es la creencia en una ***"justicia inmanente"*** al ordenamiento y funcionamiento del universo en general y de la vida social humana en particular. Una justicia inmanente originada y realizada por una esfera trascendente a lo humano: un orden divino. Los acontecimientos físico naturales como socioculturales son explicados a partir de un principio de causalidad que excluye al azar: el orden universal se estructura como un orden normativo de carácter retributivo.

La justicia retributiva permanentemente sanciona - positiva o negativamente – el comportamiento humano a partir de la asignación de un sistema de "responsabilidades". Establece una "lógica de la acción" que en toda ocasión la pondera en función de su grado de adecuación a la norma (***falta);*** de la identificación de un ***agente de responsabilidad (responsable)*** y de la necesidad inequívoca de una ***sanción (castigo***) en caso de falta. Ha evolucionado de una noción de responsabilidad objetiva y comunicable, hacia la noción de responsabilidad subjetiva, individual conciente e intencional.

Expresa una temporalidad en la evolución normativa de las formaciones sociales: forma parte de una moral heterónoma sustentada en una lógica de la reflexión egocéntrica característica de relaciones sociales jerárquicas y asimétricas, en la cual el sistema normativo no es vivido ni pensado como la resultante de una construcción social, generado en la interrelación humana y modificable a través de la acción humana, sino que pierde su origen histórico y su carácter social, lográndose imponer con exterioridad y superioridad a las conciencias individuales. (PIAGET, 1936, 1984)

Hemos hecho referencia anteriormente al tipo de juicio moral que favorece este tipo de concepción: cuando se constituye una ética religiosa, el intercambio mágico "puro" de equivalentes es sustituido por una retribución que premia o sanciona el comportamiento moral del creyente. En las etapas primarias del juicio, hay una tendencia a considerar los deberes y valores morales que se relacionan con ellos, como subsistentes en sí mismos, ajenos a la propia elaboración (exteriores a la conciencia) y obligatoriamente impuestos, más allá de las circunstancias en que se halle el individuo. Asimismo hemos analizado especialmente la práctica de la confesión no solamente en tanto prescripción dogmática sino también como mecanismo disciplinario de autocontrol y sanción permanente de la conducta [Ver cuadro Nº 5].

CUADRO Nº 5

OBSERVANCIA DE PRÁCTICAS RELIGIOSAS SACRAMENTALES DEL CULTO CATÓLICO APOSTÓLICO ROMANO EN EL UNIVERSO DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO[5]

OBSERVANCIA DE PRACTICAS RELIGIOSAS	**AÑO DE RELEVAMIENTO**	
	1992	**2001**
Asistencia habitual a ceremonias religiosas	69.0	67.3
Bendición de objetos durante ceremonias religiosas	60.0	77.2
Ejercicio de la confesión	83.0	78.7
TOTAL	**100.0**	**100.0**

Fuente: Relevamiento en la Parroquia de San Cayetano. Años 1992 y 2001. Base: 364 y 102 casos respectivamente.

ALGUNAS CONCLUSIONES: LAS ETAPAS PSICOGENETICAS DEL REALISMO Y LA SOCIOGENESIS DE LA SACRALIZACION DEL ORDEN SOCIAL

EL conjunto de indicadores analizados nos permiten hacer observable algunos de los procesos e instrumentos de la evolución psicogenética sobre los cuales opera la Iglesia Católica para instalar y reproducir una concepción sacralizada de lo social a nivel de la identidad cultural de una clase social:

1. La causalidad mágico-fenomenista y la lógica egocéntrica pre-conceptual;
2. La proyección de atributos antropomórficos en San Cayetano: la personificación de la esfera divina;

[5] Cada uno de los valores porcentuales presentados corresponde a la proporción de personas que sobre el total de devotos observa cada una de las prácticas religiosas mencionadas.

3. La producción de una identidad expiatoria propio de la justicia retributiva.

Las investigaciones de la epistemología genética han demostrado que este conjunto de procesos son inherentes a las etapas más primarias de la psicogénesis representativa y del juicio moral. Se trata del *el realismo infantil* (PIAGET, 1984). La distinción entre 1) una realidad objetiva, exterior y diferenciada del psiquismo humano y 2) las acciones y elaboraciones del sujeto, lejos de ser un punto de partida del desarrollo, es la resultante de un largo y complejo proceso evolutivo.

En las primeras etapas de la representación del mundo, se registra una incapacidad de disociar con nitidez lo que es producto de la acción y reflexión humana, de aquello que no lo es. Esta incapacidad se expresa en un conjunto de a dualismos: entre el interior y el exterior a la propia subjetividad, así como entre un mundo físico material y una instancia propiamente psíquica.

La no diferenciación de lo propiamente subjetivo y el mundo objetivo se manifiesta, a nivel ontológico, en el nominalismo conceptual y en la confusión entre el pensamiento, sus instrumentos y las cosas: el sujeto atribuye a los objetos, o bien un conjunto de caracteres propios de los seres humanos, o bien la reciprocidad del conjunto de sentimientos, sensaciones y reflexiones que experimenta por ellos.

Como resultante de este proceso proyectivo, los objetos son investidos por un conjunto de atributos y capacidades humanas: las cosas se antropoformizan. En el plano de la causalidad, el realismo redunda en un conjunto de procesos animistas, artificialistas y de pensamiento mágico. Piaget además nos advierte que el realismo ontológico tiene un correlato en el plano lógico: las afirmaciones sobre lo real se elaboran sin necesidad de demostraciones comunicables y socializables; los razonamientos que priman son de carácter transductivo (la puesta en relación de lo singular a lo singular, sin nexos causales inteligibles y sin posiblidad de generalización) y el instrumento mental que prevalece es la creencia inmediata y la imagen. Se trata de una lógica autocentrada.

Como producto de una ardua construcción, la representación de la realidad y el juicio moral son procesos que se desarrollan en una serie de etapas en las cuales se reestructuran secuencialmente sus formas y contenidos. En nuestro estudio, pudimos localizar los distintos grados de intensidad con que el realismo se manifiesta en cada una de las etapas del desarrollo de la representación y el juicio moral sobre lo social en un universo de trabajadores creyentes. Y este hallazgo nos permitió reestructurar nuestros prejuicios iniciales.

En los inicios de la investigación, concebíamos la identidad religiosa de los devotos como un proceso homogéneo: nos habíamos instalado en un universo de trabajadores creyentes, pertenecientes al culto católico, desde nuestro marco conceptual, este proceso era la expresión monolítica y unívoca de **una concepción sacralizada del mundo en acción, propia de los estadios representativos más primarios de la psicogénesis.**

Sin embargo, los resultados del estudio hicieron entrar en crisis los presupuestos de partida: localizamos en los creyentes una enorme heterogeneidad cualitativa. Identificamos **cinco grupos** de creyentes en los que **la concepción realista del mundo asume distintos grados de intensidad.** Diversidad que expresa, a nuestro juicio, **distintas etapas en el proceso de toma de conocimiento del origen y carácter humano del orden social** [Ver cuadro Nº 6].

CUADRO Nº 6
ETAPAS DEL PROCESO DE DESENCANTAMIENTO REFLEXIVO DEL UNIVERSO DE DEVOTOS DE SAN CAYETANO

HACEN (MEDIO DE COERCION MÁGICA DEL SANTO)	CONOCEN O SABEN DE LO QUE HACEN (CONCEPCION DE LA CAUSALIDAD Y PROYECCION REPRESENTATIVA)	1994	2001
1) Tocan la imagen	**Atribuyen causalidad** de lo humano a la divinidad[6] y **proyectan** atributos humanos en el santo[7]	14.9	8.0
2) Tocan la imagen	**No atribuyen causalidad** de lo humano a la divinidad y **proyectan** atributos humanos en el santo	14.4	21.2
3) Ven la imagen	**Atribuyen causalidad** de lo humano a la divinidad y **proyectan** atributos humanos en el santo	14.8	23.5
4) Ven la imagen	**No atribuyen causalidad** de lo humano a la divinidad y **proyectan** atributos humanos en el santo	42.2	38.3
5) Ven la imagen	**No atribuyen causalidad** de lo humano a la divinidad y **no proyectan** atributos humanos en el santo	9.0	3.4

Fuente: Relevamiento en el Santuario de San Cayetano. Años: 1994 y 2001. Base: 120 casos y 102 casos respectivamente

El **primer grupo** epistémico localizado está constituido por la minoría de fieles que coerciona a la divinidad a través del gesto mágico de

[6] La atribución de causalidad del orden social a la divinidad se registró a través de las respuestas a los interrogantes abiertos: "¿De qué depende que su situación mejore?""¿De quién depende que su situación mejore?" y "¿Usted qué hace para mejorar su situación?"

[7] Los atributos proyectados se captaron – fundamentalmente pero no solamente - a través de los siguientes interrogantes: "¿El santo lo ayuda?"; "¿El santo sabe que usted está aquí?";"¿El santo sabe en qué fila está usted?";"¿El santo lo oye a usted?";"¿El santo lo ve a usted?";" Si Ud. toca el santo. ¿El santo siente su mano?"

tocar, atribuye la causalidad (responsabilidad) de sus condiciones sociales de vida a una instancia divina, en la que además se proyecta un conjunto de rasgos y capacidades antropomórficos. No supera el 15% de los asistentes y corresponde a la concepción sacralizada de lo social de mayor intensidad.

El **segundo grupo,** está conformado por quienes tocan, pero, manifiestan un primer grado de crisis en la concepción sacralizada del mundo, cuando introducen, como novedad respecto al grupo anterior, una noción de causalidad que, aún proyectando atributos sacralizados en el santo, niega la causalidad divina de los acontecimientos de la vida terrenal. Identifican, en cambio, como agentes causales de su situación social de vida, "responsables" de carácter humano: los gobernantes de turno, la situación socioeconómica o alternativamente, ellos mismos.

La identidad epistémica de los próximos tres grupos de creyentes, expresa en el plano de la acción exteriorizada, una reestructuración cualitativa de las acciones simbólicas que se llevan a cabo en el santuario. Desde nuestra perspectiva, este cambio tiene una importancia central más allá de la conciencia que el creyente tenga de su sentido objetivo. Pues la conciencia, siempre va retrasada en relación a la acción y, el primer paso de cualquier reestructuración conceptual se expresa primero en el plano de la acción práctica.

El **tercer grupo** epistémico está conformado por aquellos que establecen un vínculo visual y mental con San Cayetano; atribuyen a una instancia divina el poder causal de determinación de los procesos sociales que directamente los afectan, así como un conjunto de rasgos antropomórficos que dan cuenta de la omnisciencia y omnipoder del santo.

El **cuarto grupo epistémico** está constituido por los devotos que, establecen un vínculo visual y mental con San Cayetano y mantienen la proyección de atributos antropomórficos. Sin embargo, reestructuran en el plano de la conceptualización sus nociones de causalidad: niegan que la instancia divina sea el factor causal de su situación de vida. En ellos, se observa un principio de toma de conocimiento del carácter y origen humano del conjunto de procesos sociales que afectan sus condiciones de vida. Involucra prácticamente a la mitad de los creyentes, los cuales dan cuenta de un progresivo avance del proceso de desencantamiento de lo real (WEBER, 1999), en el plano de la reflexión.

Por último, en el **quinto grupo epistémico -** una muy pequeña minoría, menor al 10% de los presentes - se observa un desarrollo progresivo de la crisis de la concepción sacralizada del mundo. Se trata de aquellos devotos que consideran innecesario el contacto físico para influir en la providencia del santo; niegan la causalidad divina de los procesos sociales humanos, así como dejan de proyectar en San Cayetano un conjunto de atributos antropomórficos. En este grupo de devotos es donde

más ha avanzado el *"proceso de desencantamiento del mundo"* [horadando las etapas primarias de sacralización reflexiva.

Desde nuestra perspectiva, si la investigación realizada ha dado un paso adelante, aún en su carácter de avance exploratorio, ese paso es el de la observación y registro empírico del carácter evolutivo de una concepción sacralizada del mundo en distintas etapas. Evolución observable a partir de su expresión heterogénea en un universo concreto de trabajadores pertenecientes a una formación social capitalista del Cono Sur de América, en la última década del siglo XX.

Consideramos que la desacralización de lo real progresa, pero no simultáneamente ni con el mismo ritmo de avance, en cada una de las dimensiones de la representación y explicación del orden social. Los hechos registrados nos permiten formular la hipótesis de cierta autonomía sistémica en la evolución de cada una de ellas, tanto a nivel de la acción como de la conceptualización.

Los desfases entre las distintas dimensiones de la representación y la causalidad de los procesos sociales, hacen observable la complejidad del proceso, y la dinámica constructiva del proceso. La resultante del desenvolvimiento evolutivo heterogéneo de las dimensiones de la representación y la causalidad es su integración en una concepción del mundo en la que coexisten diversos grados de sacralización y "desencantamiento" de la reflexión sobre el orden social.

En tal sentido, el mundo de los fieles devotos no es tan diferente, como quisiera creerse, del mundo profano y secular de los no creyentes. Muy por el contrario, nuevas "sacralizaciones" permanentemente sustituyen y remplazan, sin anularlas por completo las antiguas sacralizaciones religiosas.

Basta pensar, a modo de ilustración, la persistencia del mesianismo presente en confrontaciones políticas y bélicas de diversos tipos, las imágenes y símbolos que legitiman la constitución de los estados nacionales; la mistificación de un orden democrático a nivel jurídico político sin correspondencia con un proceso de democratización y equidad a nivel social; el fetichismo mercantil que rige el intercambio económico; las posiciones dogmáticas de la ciencia. En otras palabras es plausible pensar al desencantamiento del mundo como un proceso de secularización de la práctica y la reflexión humanas, sin que secularización equivalga necesariamente a desacralización de lo real.

Para concluir, cabe preguntarnos cuáles son las precondiciones sociogenéticas necesarias al desenvolvimiento del potencial psicogenético humano.

Las investigaciones de la psicología y epistemología genética han puesto en evidencia de qué modo el realismo conceptual - como un estadio ineludible del desarrollo representativo - aporta una precondición psicológica, facilitadora de la fijación del pensamiento de amplios grupos sociales en las etapas primarias del proceso de toma de conocimiento de lo social (PIAGET, 1985).

En otras palabras, una precondición universal (abarcativa de la humanidad como especie).Sin embargo, desde nuestra perspectiva, se torna necesario indagar la especificidad de la sociogénesis para poder desentrañar porqué una concepción sacralizada del mundo se reproduce durante siglos en la especie, logrando persistir y equilibrarse al progresivo desarrollo de una concepción racional y descentrada. Nuestra investigación demuestra el papel clave de las estructuras y formas sociales en la configuración de la cultura de una clase social.

Partimos de la hipótesis de que ciertas precondiciones socioculturales determinan la probabilidad de que la evolución psicogenética desarrolle su potencial, o se estanque en una etapa primaria de su desarrollo, cercenando la capacidad operatoria y reflexiva de los seres humanos. En tal sentido el descentramiento - como precondición psicogenética para la desacralización de la reflexión y la cooperación autónoma- puede realizarse muy tempranamente o muy tardíamente, e incluso no realizarse, si el contexto sociocultural de relaciones no lo propicia.

Las investigaciones piagetianas han remarcado la función clave del carácter de las relaciones intervinientes en la socialización en la evolución psicogenética: las relaciones de constreñimiento social y las relaciones de cooperación entre iguales no dan resultados representativos ni morales comparables. En tal sentido, es factible pensar que el progresivo establecimiento de relaciones sociales cualitativamente diversas a las que caracterizan las etapas primarias de la psicogénesis - de cooperación, reciprocidad y respeto mutuo entre pares – es una precondición social que favorece el desarrollo de una reflexión crecientemente autónoma, racional y descentrada, capaz de reestructurar y superar las formas más primarias del realismo. Sin embargo, también es plausible pensar que la producción y reproducción de tales relaciones sociales se dirime en confrontaciones que atraviesan las distintas escalas del orden social.

Creemos que el avance de la investigación científica en este campo problemático es la herramienta idónea para a poner a prueba tales hipótesis.

REFERÊNCIAS

DURKHEIM, E. (1893). *La división del trabajo social.* Barcelona, Editorial Planeta-Agostini, 1985.

DURKHEIM, E. (1912). *Las formas elementales de la vida religiosa.* Buenos Aires, Alianza Editorial, 1993.

ELÍAS, N. (1977). *El proceso de la civilización. Estudios sociogenéticos y psicogenético.,* México, Fondo de Cultura Económica,1989.

FRAZER, J. (1922). *La rama dorada. Magia y Religión.* La Habana, Editorial de Ciencias Sociales, 1972.

FREUD, S. (1927). *El porvenir de una ilusión.* Obras Completas. Tomo XXI, Buenos Aires, Amorrortu Editores, 1990.

GIURATI, P.; MASFERRER, K.E. *No temas...yo soy tu madre. Un estudio socio antropológico de los pregrinos a la basílica de Guadalupe*. México, Centro de Investigaciones Socio religiosas de Padua, Italia, Plaza y Valdés Editores, 1998.

MAUSS, M. (1925). *Ensayo sobre el don. Forma y función del intercambio en las sociedades arcaicas.* Katz Editores, Buenos Aires, 2009.

PIAGET, J. *Las formas elementales de la dialéctica.* Barcelona. Editorial Gedisa, 1982.

PIAGET, J. (1926). *La representación del mundo en el niño*. Madrid, Editorial Morata, 1984.

PIAGET, J. (1932). *El juicio moral en el niño.* Barcelona, Ediciones Martínez Roca, 1984.

PIAGET, J. (1959). *La formación del símbolo en el niño*. México, Fondo de Cultura Económica, 1996.

PIAGET, J. *La toma de conciencia.* Barcelona, Editorial Morata, 1985.

PIAGET, J. (1951). *La explicación en sociología en Estudios Sociológicos*. Barcelona, Colección Obras Maestras del Pensamiento Contemporáneo Nº 62. Editorial Planeta Agostini, 1986.

WEBER, M. (1922) *Economía y Sociedad,* México. Fondo de Cultura Económica, 1984.

WEBER. M. (1901) *La ética protestante y el espíritu del capitalismo,* Barcelona, Editorial Península, 1999.